

٣٤٨

الفتح النبوي بشرح عقيدة المحوي

البيروني

ارجاء
ب.ف.ب

الفتح النبوي بشرح عقيدة الشيخ علوان الحموي،

تأليف البيلوني، محمد بن فتح الله - ١٠٨٥ هـ.

بخط مصطفى بن سليمان الكردي الشافعي القصيري - ١٠١٢ هـ.

٩ ق ٢١ س ١٤ x ٢٠ سم

نسخة جيدة، خطها نسخ حسن .

٣٤٨

الاعلام ٧ : ٢١٨، خلاصة الأثر ٤ : ١٠٥

١- اصول الدين ١ - المؤلف

٢- الناسخ ج - تاريخ النسخ د - شرح

عقيدة الشيخ علوان الحموي .

لبس الحمد لك الحمد على ما هديتنا اليه من علم توحيدك ولك الشكر
 على ما وفقنا له من القيام بموقف توحيدك نسالك أن تصلي على سيدنا
 محمد خير خلقك واشرف عبيدك وعلى عامة عبادك المخلصين الرافعين
 اعلام توحيدك وعلى الال والاصحاب والتابعين ممن اقتفى الانوار
 بتسديدك انه لا حصن مانع في الخاف وفي الابقوتك وتشييدك ولانا مع
 الانحصر رحمتك في يوم وعيدك اياك نعبد فلا تشغلنا بغير طاعتك
 وتحييدك واياك نستعين فتبنا على الحق بمعونتك وتأييدك حتى
 نلقاك راضيا عنا فتنال منك الحسن ونفوز بمزيدك آمين **وحد**
 فقول العبد الفقير الى الله الغني محمد فتح الله بن محمود البيلوني تقبل
 الله منهما قليل العمل وتجاوز عنهما كثير الزلل قد استغث الله تعالى طالبا
 حصول البركة والنفع للاخوان بخدمة الحقيقة المسبوبة للشيخ علوان
 فاستعنت بعدد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسالت الله من فضله
 وامليت في شرحها ما يشر الله تعالى معاني لست من اهله **وسميته الفتح**
 النبوي بشرح عقيدة الشيخ علوان الحموي وانا اسأل الله ان يقبله مني
 وان يجعله وسيلة عني وان ينفعني وعامة المسلمين اجمعين به آمين
 نشره مخبرين بما اعتقد جزما وهو ان الله سبحانه وتعالى موجود له
 حقيقة ثابتة لا تعلم حقيقتها ولا تعلم حقيقة بثبوتها لما نتيقنه من ثبوت
 حقيقة العالم بالمشاهدة وثبوت حداثته بالتغير وثبوت افتقار
 الى موجد بحدوثه فان ذلك قاض بان للعالم موجد وان واجب
 الوجود غير حادث لان كل حادث محتاج الى موجد ولا يكون ذلك

لرضا

الموجد

الموجد الا قديما اذ لو كان حادثا لاحتاج الى محدث ولزم التسلسل وهو
 باطل فثبت انه تعالى متصف بالقدم لا يجوز عليه تغير ولا زوال لانها
 يستلزمان للحدوث وقد ثبت قدمه تعالى فوجب انصافه بالبقاء
 وبالوحدانية ايضا لان التعدد اما في الماهية فيستلزم التمايز والتغاير
 وذلك امر نسبي عارض واما في الاجزاء فيستلزم الحدوث لضرورة تقيد
 الجزء على الكل في الوجود وقد ثبت له تعالى القدم واستحال في حقيقة الحدوث
 فوجب انه تعالى واحد غير محتاج الى شيء والا لكان ذلك الشيء موجودا
 قبله تعالى وللزم اما التعدد او التركيب في ذات الواحد وقد تقدس
 عنها لما ثبت له تعالى من القدم والوحدانية فوجب له الفناء وهو معنى
 القيام بنفسه والمخالفة للحادث لان موافقتهما يستدعي مشاركتها في
 التعدد والاحتياج والحدوث والفناء وقد ثبت له تعالى اضداد ذلك
 فانه تعالى غني باق له ذات سرمدية كاملة قايمة بنفسها غير مركبة و
 له ايضا صفات كذلك قايمة بذاته هن معاني كمالها المتوحد به تعالى
 وذاته تعالى لا تشبه الذات لما في المشابهة من تحقق الاشتراك في وجه
 الشبه وقد ثبت وحدانيته تعالى وكذلك صفاته تعالى لا تشبه
 الصفات من عامة المحداث لما تقدّر من لزوم الشراكة في وجه الشبه وهو
 محال في حقه تعالى ولان عامة صفات المخلوقات بلذها اضدادها
 كما سنبينه ان شاء الله تعالى وليست صفاته تعالى كذلك لان اضدادها
 توجب النقص وهو مستحيل في شأنه تعالى فان صفاته تعالى ليست الا
 معاني الكمال الثابت له كما سبق ثم ان معاني كماله تعالى غير مشاهية
 صفاته تعالى كذلك غير متماهية فلا يعلمها الا هو وقد وصف لنا ذاته تعالى



منها بصفات تعرف الينا بها امتنانا منه تعالى فضفه سبحانه بالكمال المطلق
 الواجب ثبوته لذاته المندرج فيه اجمالاً عامة صفاته وبما وصف بذاته
 تعالى من تفصيل ذلك واقفين عنده خوف العثار مطلقين الاعنة
 في عجائب الافعال وبدايع الآثار ومن صفات ذاته التي اتصف بها
 سبحانه الحياة قال الله تعالى لا اله الا هو الحي القيوم وقال تعالى
 وعنت الوجوه للحي القيوم وهو معني قائم بذاته تعالى به تقوم عامة الصفات
 وليس كعنى الحياة القائم بنا لان حدوث حياتنا بدني فلزوم وصفها
 لنا قبل حدوثها وحرى قال تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم
 وذات مولانا منزلة عن الاتصاف بالعدم لما تقر من وجوب قدمه تعالى
 ومن صفات ذاته سبحانه العلم قال تعالى قد احاط بكل شيء علما
 وقال تعالى عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير وقال تعالى علم الله
 انكم كنتم تخفون انفسكم وقال تعالى يعلم ما تيسرون وما تعلمون وهو
 معني قائم بذاته تعالى يتعلق بعامة الحقائق وجودا وعدما فهو منكشفة له
 انكشافا تاما وليس كعنى العلم القائم بنا لا استدلالا اتصافا بضد كاتر
 في معنى الحياة قال تعالى والله اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئا وقصوا
 علما في الادراك قال تعالى اني اعلم ما لا تعلمون وقال تعالى والله يعلم وانتم
 لا تعلمون فتقينا سبحانه وتعالى حقيقة العلم لا تصافنا بعده وعلم
 الحقيقة لقصو الادراك وجعل لنا منه تمايزة لا يفتق بنا قال تعالى
 انما يخشى الله من عباده العلماء وقال تعالى لم تعلم ان الله على كل شيء
 من صفات ذاته التي اتصف بها سبحانه القدرة قال تعالى ليس ذلك بقادر
 على ان يحيى الموتى وقال تعالى تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير

لبعضهم في جميع صفات الذات
 صفات اثبتت لاهنا
 لذى الاشعري الحجة في العلم والتقيا
 وعلم قدس وارة
 كلام وابصار وسمع مع البقا
 ٥

وقال الله تعالى وكان الله على كل شيء مقتدرا وهو صفة قائمة بذاته تعالى تتعلق
 بكل جانب فينفع للمعا على وفق الارادة ايجادا او عدمًا فلا تنفك عن الارادة
 ابداً وليست كصفة القدرة القائمة بنا لانها تستلزم ايضافا بضد لها كما سبق
 تقديره قال تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب ان لا يقدر من على شيء وقال تعالى
 لا يقدر من مما كسبوا على شيء وقال تعالى لا يقدر من ولا لها منفعة عن
 ارادتنا الا فيما اقدرنا عليه سبحانه وتعالى والا للذم ان يكون للمغير مشاركة
 في الملك تعالى عن ذلك علواً كبيراً وبهذا يظهر ان منكر القدر يلزمه انكار
 الوحدة بية تعالى بنا هو الله الواحد لا مؤثر في العالم سواء قال تعالى وما
 ربي الا ربيت ولكن الله ربي وقال الله تعالى وان يسلمهم الذباب شيئا
 لا يستنقذون ضعف الطالب والمطلوب وقال تعالى هل من خالق غير الله
 ومن صفات ذاته التي اتصف بها سبحانه الارادة قال الله تعالى يريد الله
 بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال تعالى انما امر اذ اراد شيئا ان يقول
 له كن فيكون وقال تعالى فمن يريد الله ان يهديه يسيرا يسهل له
 وهو صفة قائمة بذاته تعالى تخصص الجائز بوجود او عدم في وقت دون
 آخر والا لحصلت عامة المراتب دفعة ولزم اجتماع الصدين منها الجواز
 كل من الصدين على حدة واجتماع الصدين محال وقد قال تعالى وان من شيء
 الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم ولا تنفك القدرة عنها ولا للذم
 المعنى والافتقار والله سبحانه وتعالى مقدس عن ذلك وقد وجب له تعالى
 ثبوت القدرة والخفاء المطلق وليست كصفة الارادة القائمة بنا لا استدلالا
 انصافا بضد لها كما تقر ولا انفكاك القدرة عنها كما هو شاهد بالضرورة لكل
 ذي اختيار ولعدم تحيى الاختيار فيها قال تعالى وما يشاؤون الا ان يشاء

الله وبذلك يتبين ما للعبد من فعله وما ليس له منه وسيا في زيادة بيان
 لذلك ان شاء الله تعالى ومن صفات ذاته التي اتصف بها سبحانه السمع
 والبصر قال تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع العليم وقال تعالى انني معكم
 اسمع وارى وقال تعالى لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر وهما صفتان قائمتان
 بذاته تعالى ويتعلقان بكل موجود فعمامة السموات منكشفة للسمع
 وكذلك عمامة المبصرات منكشفة للبصر كشفا تاما دون واسطة في كل ان
 وليستا كالسمع والبصر القايمن بنا لا يستلزامهما اتصافنا بصندهما كما قال
 تعالى والله اخرجكم من بطون اعماكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع
 والابصار ولقصورهما في الادراك قال تعالى وتراهم ينظرون وهم لا يبصرون
 وقال تعالى انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء ولا حيتاها الى
 توسط الآلة واشفاء المانع قال تعالى ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير
 وقد تقدس ربنا عن ذلك كله وثبت له الخناء المطلق ومن صفات ذاته
 التي اتصف بها سبحانه الكلام قال تعالى وان احد من المشركين استجارك
 فاجره حتى سمع كلام الله وقال تعالى وكلم الله موسى تكليما وقال تعالى وما
 كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا وهو معنى قائم بذاته تعالى ليس بصوت ولا
 حرف وهو يتعلق بما يتعلق به علمه تعالى لانه سبحانه يطلع بكلامه من شاء
 من عباده على ما شاء مما في علمه قال تعالى ولا يحيطون بشيء من علمه الا
 بما شاء وسع كرسيه السموات والارض وقال تعالى واذا قال ربك للآية
 اني جاعل في الارض خليفة وقال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها وقال تعالى
 ذلما علمني ربي فلوقا رب الكلام العلم في التعلق للذم العجز في
 النعيم والنقص في صفة الكلام وقد تعالى ربنا عن ذلك وثبت له القدرة

وصفات الكلام بكمال الصفات وليس ككلامنا القايمن بنا فانه عرض من
 الاعراض مركب من الحروف والاصوات يحل في السطور والاسماع ويظهر عليه
 التغير بالذوال ويفارق العلم في التعلق لعل الكلال وكلام الله تعالى
 ازل باق لا يتغير ولا فان ولا يحل في طر ورس ولا ذهني ولا يعتريه في تعلقه
 نقصان وانما ما كتبه بايدينا وثقله بالسنتنا ويرسم في حافظتنا فذلك
 مما يؤدى به كلامه تعالى لانفس كلامه القايمن بذاته فانه معنى قديم ليس
 بشيء من ذلك ولا مزية في ان ما أدى به من حيث كتابته حروف في
 السطور ومن حيث تلاوته اصوات في الاسماع ومن حيث حفظه كفيما
 في الخيال كما انه قد أدى بالعبرانية فسمى توريته وأدى بالسورية فسمى انجيله
 وأدى بالعربية فسمى قرآنا ولا شبهة في ان كلام الله تعالى واحد قال تعالى
 ان هذا لغ الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى وقال تعالى هن اذ ذكر
 من معي وذكر من قبله فان المعنى القايمن بذاته تعالى غير متعدد ولا متصف
 بلغة دون لغة ولا يصفى في زمان دون زمان ويكون ما ذكرناه مما حصل
 به القادمية من الركبات الحادثة والاعراض المتغيرة الزائلة امر بتلحي كمن
 لا يعبر عنه بالخلوقية وقوامع الادب لفحش ظاهر العبارة كما لا يقال خالق
 الكلاب ونحوها وان كان حقا واخذنا مما يؤم ميلا اهل الخلافة في ذلك
 تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وانما اوصافه تعالى كلها ازلية باقية له قد
 اتصف سبحانه وتعالى بعصديها وما اشتق منه وقد مر انفسه شيء من ذلك
 مع كل صفة فهو سبحانه وتعالى حي ذو حياة سرمدية غير عارضة عليه
 ولا منقطة عنه وهو عليم ذو علم كذلك ايضا وقدير كذلك ومريد وسميع
 وبصير متكلم كذلك فلا شيء منها يعارض عليه ولا منقك تحته ابدا ولذلك

ولا اذهان

لذهب

يستحيل في حقه تعالى عامة اضداد هذه الصفات فان كل صفة قديمة توجب
 لموصوفها استحالة انضافه بضدها لقدمها وتوجب استحالة وجود ضدها
 للذو وجها كما ان كل صفة حادثة توجب لموصوفها انضافه بضدها لظهوره
 سبقه قبل حدوثها وتوجب وجود ضدها عند انقضاءها وهذا شأن عامة
 الصفات من المحدثات واما صفات مولاتنا فقد ثبت له قدمها وبقياتها
 فوجب في حقه تعالى استحالة عامة اضدادها وكذلك كل وصف لا يليق به
 مما يقتضي النقص تعالى عن ذلك لانه كما ثبت له تعالى وجوب الكمال المطلق اجمالا
 وهو مندرج في عامة صفاته التي بين لنا البعض منها تفضيلا بانضافه به كما
 سبق فكذا ثبت له استحالة النقص في حقه اجمالا وهو مندرج في عامة
 المستحيلات تفصيلا الا ان انقضى عن اطلاق تفاصيل اوصاف الكمال عليه
 تعالى الابعاد ووصفاته تعالى مخافة وجود مفهوم نقص لم يصل فهمنا اليه
 في شئ من تفاصيل الكمال فانه سبحانه انما انصف بالكمال المطلق اذ من
 له صفة كمال غير كاملة يلزمه صفة النقص ضرورة فانضافه بالكمال ليس ياولي
 من انضافه بالنقص واللازم لا يجوز عليه تعالى فاللزم كذلك فليس لله تعالى من صفات الكمال
 الاكامل الصفات ولا تفق عن ترتيبه تعالى عن تفاصيل ما يقتضي النقص لعدم المحدود
 فيه لانه تعالى مقدس عن كل ما يطلق عليه النقص **كالخلو والشبه** فهما من المحال في
 حقه تعالى لما ذكر ولما تقدم سابقا من ان صفاته تعالى هي معاني كمال ذاته فكل ما يقتضي نقصا
 ليس بصفة له تعالى فيستحيل كونه صفة له ولا شبهة ان للخلو يستلزم المكان والجهة ^{نقال}
 وان الشبه يستلزم الشراكة والتعدد وكل ذلك من لوازم الحوادث وقد ثبت لذاتنا
 ولفاته القدم فاستحال في حقه للخلو والشبه تعالى عن ذلك علوا كبيرا **ويجوز في**
حقه تعالى فعل كل ممكن وهو ما لا يلزم من وجوده ولا عدمه محال ولهذا يجوز

يستحيل على مولانا تعالى

في حقه تعالى تركه ايضا لانه لا يترتب عليه مستحيل في حقه تعالى لستحيل ولا
 واجب في حقه تعالى ليجب ففعله وتركه جائز واما جواز فعله وتركه
 فواجب في حقه تعالى لان ذلك هو معنى الارادة التي هي صفة سرمدية قايمة
 بالذات الاحدية ومما اراد الله تعالى فعله من الجايزات ان ارسل الرسل
 من الملائكة والبشر قال تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا وانزل
 على رسله من البشرد الكتب بالشرائع وامرهم بتبليغها للعباد قال تعالى
 يا ايها الرسل بلغ ما انزل اليك من ربك فوجب تعالى على العباد طاعتهم
 والايمان بهم وخدمهم مخالفتهم قال تعالى وما ارسلنا من رسول الا ليطاع
 باذن الله وقال تعالى قولوا لعلنا بالله وما انزل اليه وما انزل الى ابراهيم وقال
 تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سيل المؤمنين
 نوله ما تولى ونصله جهنم فمن ربنا تعالى يعتقدون جازين بحقيقة ما يجب
 وما يجوز وما يستحيل في حقه تعالى كما امرنا على لسان رسوله محمد صلى الله عليه
 وسلم ونؤمن ايضا بملائكته وانهم خلق ممن خلق وان لهم حقايق ثابتة متعارضة
 ومقامات في القرب متفاوتة قال تعالى الحمد لله فاطر السموات والارض جاعل
 الملائكة رسلا وقال تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا ونؤمن كذلك
 بكتبه المنزلة على رسله من البشر ونعتقد حقيقتها وانها منزلة بوحى منه
 تعالى وانها محمولة على دلالات كلمات الله سبحانه وتعالى التي لا يحصيها الا
 هو قال تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات
 ربي ولو جئنا بمثله مدادا وهو باسرها في القرآن العظيم فالايان به يستلزم
 الايمان بها قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شئ وقال تعالى هذا من عند ربك
 وذكرني قبلي وقد اخبر القرآن العظيم بها ايضا فيستلزم التصديق به التصديق

قال تعالى انا اوحينا اليك لما اوحينا الى نوح والنبين من بعدنا ووحينا الى ابراهيم
 الاية وكذلك نؤمن ايضا برسوله عامة ونعتقد حقيقتهم ونصدقهم في كل
 ما جاءوا به اذ بالايان بهم يتم سواة الايمان الاربعة قال تعالى والمؤمنون كل امن بالله
 وملائكته وكتبه ورسوله فتؤمن بذلك كله ونقوم بما جاءنا به رسولنا محمد صلى الله عليه
 وسلم فتقابل ما امرنا به قولاً وفعلًا وما نهانا عنه بتركه قولاً وفعلًا وما احبنا
 به من الغيبات الماضية والمستقبلية بالصدق بها جزئاً لا احتمالاً ولا ظناً فان
 الايمان بها من الواجب نصاً قال تعالى الذين يؤمنون ويقومون الصلاة وما
 رزقناهم ينفقون والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك وبالاخرة
 هم يوقنون اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون وذلك هو حقيقة الايمان
 بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم فانه انما عي في القود والفعل والاعتقاد فمن
 المصدق بما احبنا به من الغيبات الماضية انا نؤمن بالرسول والكتب و
 من الغيبات المستقبلية انا نؤمن باليوم الآخر وهو يوم القيمة والايمان
 يستتبع الايمان بالبعث والعرض والحساب والميزان والصلوات والنفوس الخبيثة
 وشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم وحوض المودة وروية العباد ربهم وغير
 ذلك مما اخبر به الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم مما في القرآن العظيم
 وغيره من الامور المتعلقة بالآخر ^{اليوم} ومن المصدق بما احبنا به نبينا محمد صلى
 الله عليه وسلم من الغيبات الواقعة في الماضي والمستقبل انا نؤمن بالقدر
 وهو تقدير الله على العبد على القيام بما قضاه في الازل من الفعل خير
 وشر فنعتقد انه لا قدر للعبد على فعل خير ولا شر الا باقدار الله تعالى اياه على ذلك
 والا للزم العجز في الخلق والمشاركة في الملك وقد تعارفا عن ذلك على اكبر
 وثبت له تعالى القدرة الكاملة والوحدانية قال تعالى الله خالق كل شئ وقال

تعالى الاله الخلق والامر وقال تعالى والله خلقكم وما تعملون فعامة الافعال
 ليس لنا فيها الا ما اشته لنا ربيها حيث امن باضافتها اليها لاجلها في البرزخ على
 بدننا وما سبقها من اختيارنا والمشية الصادقة عنا وفق مشيئته تعالى الازلية
 وليس في الحقيقة موثر غير فالكل من آثاره قال تعالى وربك بخلق ما يشاء
 ويختار ما كان لهم الخيرة وقد اثبت لنا سبحانه وتعالى عملاً فقال عز من قائل
 وما تعملون من عمل الا كنا عليكم شهود اذ تفيضون فيه وقال تعالى من يعمل مثقال
 ذرة خيراً يره ونفى عنا سبحانه وتعالى حقيقة العمل فقال تعالى وما رميت
 اذا رميت ولكن الله رمى وقال تعالى لا يقدر ان مما كسبوا على شئ وقال
 تعالى والله خلقكم وما تعملون وكذلك اثبت سبحانه وتعالى لنا ارادة فقال
 تعالى ومن يرد ثواب الاخرة فؤته منها وقال تعالى ومن اراد الآخرة
 وسعى لها سعيها ونفى عنا سبحانه وتعالى ايضاً حقيقة الارادة بقوله تعالى
 وما تشاؤون الا ان يشاء الله فظفر ان مشيئتنا مسبوق بمشيئته تعالى
 وان علمنا مسبوق بمشيئتنا واختيارنا وانا لا نشك من العمل الذي نعمله الا
 باقدار الله تعالى ايانا عليه فانه سبحانه هو الخالق المطلق والموجد لاسباب
 العمل الظاهرة والباطنة وتبين والله سبحانه وتعالى اعلم ان العبد
 انما يولد بعمله المسبوق باختياره ومشيئته الجارية عليه وكسبه وعزمه
 لا على مشيئته المسبوق بمشيئة الله سبحانه وتعالى ويؤيد ذلك قول النبي صلى الله عليه
 وسلم ان العبد ان لم يسيئة فلم يعلمها كغيرها الله حسنة كاملة وان لم يعلمها
 كتبها الله سيئة واحدة فدلنا صلى الله عليه وسلم ان الواحدة التي هي من عمل
 تعالى انما هي في مقابلة الكسب والعمل وان الاثابة التي هي من محض فضله تعالى
 لا توقف على عمل ولا استحقاق من العبد لان الرحمة اصل شامل سابق قال تعالى

رتبوا وسعت كل شيء رحمة وعلما فسبحان من يغفل ما يشاء ويحكم ما يريد
 لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وقد سبق أن أرسل الرسل من الممكن الجائز لاشياء
 الواجب ولا من المحال لأنه لو كان محالا لما وقع وقد ثبت وقوعه بدعوة الآ
 والرسل وتخليهم بالمخبرات الباهرة قال تعالى وما محمد الا رسول قد خلت من
 الرسل ولو كان واجبا لما وقعت الفترة ولما كان في زمان دون زمان آخر
 فان الواجب لا ينفك وقد كان ذلك قال تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم رسول
 يبين لكم على فترة من الرسل فهو جائز بلا شبهة وما يترتب على الجائز فهو جائز
 ايضا فثبت ان كل ما يترتب على ارسالهم من حساب وعقاب وثواب ونحو ذلك
 من الجائز بل عامة المحادثات فلا يجب على الله تعالى والا لكاه مضطر تعالى
 عن ذلك ولا يجب في حقه من الصفات الا ما استحال عليه عدمه كالكمال المطلق
 والصفات المتقدمة التي هي معاني الكمال القائم بذاته تعالى وآما الافعال والآثار
 فمن الممكن الجائز والا لا شئت القدر والارادة تعالى عن ذلك فهو المراد القادر
 ما يشاء نعم كون الممكن جائزا من الواجب لما مر من انه معنى الارادة وان فعل الجائز
 جائز وجواز فعله واجب وكذلك الترتيب ولا شبهة ان ايجاد العالم من الجائز
 ايضا لانه حادث وحيث كان جائزا فكل فرد من افراده جائزا ايضا وليس شيء
 من الجائز بجائز الا قبل تعلق الارادة به والافصاها واجب بتخصيص الفعل ومحال
 بتخصيص الترتيب وما المراد بالواجب والمحال هنا ما كان واجبا او محالا لنفسه
 فان ذلك لا يتعلق به الارادة وآما المراد ما صار واجبا او محالا بتخصيص الارادة
 وبهذا المعنى يكون وصفا للممكن فنقد ان لكل ممكن ما يجب في حقه وما يستحيل
 وما يجوز بكل الاعتبارين ماهية وافرادا آما باعتبار الماهية فيجب على كل
 ممكن من حيث هو ممكن ان يكون جائزا وان لا يكون واجبا ولا محالا ويستحيل في حقه



اضداد ذلك ويجوز في حقه الوجود والعدم وآما باعتبار الافراد فكل فرد منها
 ما يجب عليه وما يستحيل وما يجوز بحسب اعتباران في نفسه فان مقاماتهما متفاوتة
 باعتبار ربروزها للوجود وآما في علمه تعالى فهي متساوية من حيث تعلق العلم
 بها فاشترها مقامات يبرز منها الوجود فاتصف بالوجوب كونه قد تخصص بالارادة
 العلية وتعلق به ما يتعلق بالموجودات كالسمع والبصر من الصفات الازلية
 وقد امتن الله بذلك على العباد لما ان عامة النعم فرغ نعمة الاجداد فقال
 كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم واشرف ما يبرز للوجود هو النوع
 الانساني وما قام به من الاعراض لما في استعدادهم من الكمالين العلم والعلم
 الذين هما معرفة الله تعالى وطاعته اذ هما اصل لسعادة الدارين برحمة
 تع قال عز وجل ولقد كرمنا بني آدم واشرف النوع الانساني اهل الايمان منهم
 لظهور ما في استعدادهم من القوة الى الفعل ومن العدم الى الوجود قال تع الله ولي
 الذين امنوا يخدعهم من الظلمات الى النور واشرفهم ما خص منهم بالولاية الربانية
 بلوغه الكمال بالغاية الازلية وارتقاعه بها الى المراتب السنية قال تع لان
 اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون واشرف اهل الولاية ما كان فيهم من الانبياء
 والمرسلين لما انعم الى كمالهم من تكميل الامة اذ النعمة المتعدية اشرف نعمة
 وبهذا يتحقق بثبوت العصمة للانبياء ودون من له محض الولاية وان شملهم
 في الولاية والكمال لان مقام التكميل يستلزم لزوم الكمال له وعدم انتكاسه
 بالقوة والفعل عنهم والاحتياج المحل المحل وحصل السلسل وهو بط
 فظهر ان كمال الولي وان لم ينفك عن البعض فعلا فهو منفك قوة فهو من مخطا
 لا معصوما لكون النقص في استعدادهم وآما الانبياء فانهم معصومون
 ليس في استعدادهم نقص محال وقد اثبت الله عليهم ونفى عنهم غوائل الضلال
 قال تع اولئك الذين اتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر بها هولا فقد وكلنا

بها قوما ليسوا بها كافرين اولئك الذين هدى الله وقال تع الله اعلم حيث يحل
رسالته وقال تع انه لا يخاف لدى الرسولون واشرف الانبياء والمرسلين
هو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لا يستحاله وصف الحال الانساني بل
عموم رسالته وشموله التكميل لاهل الكونين ولذلك لم يكن بعده نبي فانه الحج
احد عن رسالته لبعثنا في التكميل والدعوة الى نبي آخر قال تع وانك لعلى خلق
عظيم وقال تع قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وقال تع ما كان محمد
ابا احد مني حاكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين صلى الله عليه وعلى اله واصحابه
وسين كل من هذه المقامات مراتب في الشرف والفضل لا يعلمها الا الله ولا
يتأتى رعاية حق الشرف له صلى الله عليه وسلم والانبيا والمرسلين بمقتضى الايمان
هم الا يعرف ما يجب في حقهم وما يجوز وما يستحيل وما يعتقاد ذلك والذي
الله يجب في حق عامة الانبياء والمرسلين على نبينا وعليهم من استمع الصلوة والسلام
هو الصدق فلا يصدق منهم الا ما طابق الواقع عاين به لما سبق لهم من ثبوت العصمة
ولان ذلك هو مفهوم النبوة والرسالة فثبتوا لمن ثبت له النبوة والرسالة امر
ضروري واجب قال تع وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وكذلك نفقده
انه يجب في حقهم الامانة فلا يكتفون شيئا مما اتوا به الله تعالى عليهم ولا عما
عليه العباد ولا يتخلفون بشيء من المخالفات لما سبق من ثبوت العصمة لهم ولان
عامة افعال العباد انما يكون حسب الجملة من الاستعداد وليس في استعداد
الانبيا شيء من النقايس الدينية والدينية فوجب لهم ضد ذلك من الامانة
كحال المزية ولان المطلوب من رسالتهم انما هو تكميل الامتة بما انزل اليهم فلو
سبوا لحصل النقص منه وتعدى التكميل وانتهى وصف النبوة اذ المفروض
تلازمان وقد لهم النبوة فوجب ايضا لهم بالامانة وتما نفقده في حقهم
تبليغ كل ما امروا به باللاغه لامة من غير توحيد ولا ساهل بل يقومون عند كل

ثبت

امر ادني ونحوه بتبليغه فورا لما ثبت لهم من العصمة ولان التبليغ هو مدار
فعدم انفكاكهم من ضرورة و لما يلزم من عدم التبليغ من نسبة الجهل والعت
لرسولهم تعالى عن ذلك فان الجهل من النقايس وهو محال في حقه تع فالتع
من قابل التي معكم اسع واري وقال تع فانه يعلم السر واخفى والبعث كذلك
محال في حقه تع ايضا قال تع وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عبيد
وقد اثبت الله تع لعامة الرسل وجوب التبليغ اذ جعل الارسال حجة على
الامة في قوله تع وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولست الحجة في
الحقيقة الا بتبليغهم على المختار وقال تع رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون
للناس على الله حجة بعد الرسل وحيث ثبت لهم وجوب الصدق والامانة
وتبليغ ما امروا به ثبت انه يستحيل عليهم صلوات الله وسلامه عليهم جميعين
اضداد هذه الصفات لاستحالة الجمع بين الاضداد فان كل صفة غير منفكية
يستلزم انتفاء ضدها ضرورة ولما سبق من ثبوت العصمة لهم من عامة النقايس
ولا شبهة ان اضداد هذه الصفات هو اعظم النقايس بل اصل المعامزة
فضد الصدق وهو الكذب وقد توعد الله عليه باعظم العذاب الذي عذب
اشقى الخلق المبسل للعين وهو اللعنة والعياذ بالله تعالى حيث قال تع له
وان عليك اللعنة الى يوم الدين وقال تعالى وبعم القيمة ترى الذين
كذبوا على الله وجوههم بسودة وضد الامانة هو الخيانة وقد نذروهم
عن موالاتها فضلا عن الانتصاف بها قال تع ولا تكن للخائنين خصما
وضد تبليغ ما امروا به باللاغه هو كتمان شيء ما امروا به باللاغه وقد شهد
الله تعالى لهم باللاغهم الامة حيث جعلهم شهداء على الامة فقال تع
فليضاد جينا من كل امية بشهيد وجينا بك على هؤلاء شهيدا فهم صلوات

الله وسلامه عليهم اجمعين متبرون من كل نقص يحط بشيء من المقامات
 في الدنيا والاخرة ومعصومون لا يتصور منهم صدور شيء من ذلك وكل
 ما ورد عنهم مما يفهم المعصية فهو عصيان صوري لا عن عقد غير حقيقة
 فالنق ولقد عهدنا الى آدم من قبل فتنى ولم نجد له عزما على ان يخذلك محمول
 على الوقوع قبل النبوة وليس المعصية قبلها الا عن الكفر لعامة الانبياء اذ
 المعصية لا تكون معصية الا بعد النبوة ونزول الوحي بالامر والنهي
 فوقع المني عنه بالوحي من النبي قبل نبوته ونزول الوحي عليه لا نبي في العمة
 ويؤيد قوله بحكاية عن كليم موسى صلى الله عليه وسلم على بني اسرائيل عليه وقيله
 وجوابه لعدو الله فرعون عن ذلك قال فعلتها اذ انا من الضالين اي قبل
 الوحي والنبوة ولا يجوز لنا تسمية شيء من ذلك ذنبا لان تعاقب صريح
 بمغفرة وليس بعد المغفرة من ذنب فنعتقد استحالة هذه التقايص
 في حقهم صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ونعتقد ان يجوز في حقهم صلوات
 الله وسلامه عليهم اجمعين من الاعراض اللازمة لهذا النوع الانساني حسب التركيب
 البشري وتالف الروح به انا هي الاعراض البشرية الواقعة حسب المراتب التي
 وتلك التي لا تنقص شيئا من مراتبهم العلية في الكمال العلي والعلوي
 في ذلك الى مقام التكامل للغير وليست هذه الرتب الا باعتبار رروحانيتها
 الزكية واستعدادهم القوي لا بالصور التركيبية وان كان لاجسادهم
 الشريفة زيادة مزينة من الاعراض المتعلقة بالانسان ما يتعلق به من حيث
 نفس الجسم كالمريض فانه خروج المراح عن مقتضى كمال التركيب البشري يجب
 الطبيعة والجوع فانه استعداد تناول غذاء يقوم به هذا التركيب البشري
 ضروري والحاجة فانه فعل بنشأ عن باحث طبيعي به يتلقى التوالد والناسل



الذي

ونقاء

ونقاء الجنس وقضاء الحاجة فانه عيان عن استفرغ فضلات الاغذية الش
 عن تناولها لضرورة بقاء البنية البشرية وعامة هذه الاعراض ترجع عند الزيادة
 الى خروج المراح عن مقتضى التركيب لطبيع الكائن عن حكم الهيبة باهرة ثم
 ما كان من ذلك يستلزم الحقا والذلة كالجنم والبرص ويخوذك تغيير لايق
 بشانهم صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وما عداه من الاعراض البشرية فهو لا يذ
 في حقهم بل جواز في حقهم من الواجب لما انة لا يتلقى التبليغ والتعدي الواجبين
 الا به ليتحقق مساواتهم صلوات الله وسلامه عليهم للامة في البشرية وتميزهم عنها
 بالنبوة وظهور المعجزات على ايديهم اذ لو كان النبي ملكا ولم يكن له مشابهة بالبشر
 في الاعراض لما كان ما يظهر على يده معجزا اذ المعجز هو ما اعجز امثاله عن الاتيان به
 حارفا والافحش البشري الذي يتلقى من اقل الحيوانات امر يدعى فلا يلزم من ذلك
 الميزة له عليه فجاز هذه الاعراض البشرية مما يتوقف عليه المعجز عند التبليغ
 والتعدي وما يتوقف عليه الواجب واجب فجاز الاعراض البشرية عليهم واجب
 قال تع وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الأسواق
 وقال تع قل انا ابشر بثلثكم يوحي الي انما الحكم الله واحد وقال تع لقد جاءكم رسول
 من انفسكم ومن الاعراض المتعلقة بالانسان ما لا تعلق له بنفس الجسم ونحو ذلك
 هو الذي لا يجوز في حقهم صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين كفساد العقل الذي
 هو الجنون وكفساد شيء من الحواس الخمس الظاهرة او الباطنة فلا يجوز في حقهم
 ولا يخفى لنا فانه الكمال العلي والعلوي الذين هما في الحقيقة معنى النبوة والرسالة
 ومدارهما وقد ثبت لم صلوات الله وسلامه عليهم النبوة والرسالة فاشفى ذلك
 بطريق اللزوم فانه لما صاحبهم محن ولقد اؤ بالافق المبين وما هو على
 الغيب بظنين فهم صلوات الله وسلامه عليهم مساء الله تعالى في ارضه

ملكناهم

على وجهه وتبلغه للعباد فلا يجوز عليهم ما يخل بكال شئ من ذلك والله سبحانه
وتعالى أعلم **هذا ما قدّر الله سبحانه وتعالى** تيسير كتابته في شرح هذا
المعقود العنيد المبارك للحميد **وأنا أتوسل إلى الله تعالى** برفقة محمد صلى الله عليه
عليه وسلم أن يجعله خالص الوجه الكريم مقبولا لديه سببا لرضاه عنا وأن
ينفعنا به وينفع عامة المسلمين اجمعين **أته ذلك** والامول من وقف عليه
أن يصلح ما فيه من خيل وأن يسهف مولقة وكانته بالدعاء جاعة للخير وحسن
العمل وعامة المسلمين اجمعين **والحمد لله رب العالمين** **وصلّى الله على سيدنا محمد**
وعامة الانبياء والمرسلين والهم وصحبهم والتابعين إلى يوم الدين **وسلم تسليما**
كثيرا مادامت السموات والارضين **بخير** بفضل الله تعالى ومعونته على
يد افقر العباد واحوجهم إلى كرم الكريم الجواد **مصطفى بن**

سليمان الكودي الشافعي القصيري غفر الله له
ولوالديه ولشايعه ولزعماله
وله بمحمد وآله وصحبه والتابعين
وصلّى الله على سيدنا ومولانا

محمد وعلى
آله

وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما ابدا إلى يوم الدين آمين

وسنة

